

Смысл Шаббата в Священном Писании

Сергей Судаков

Аннотация

В этой статье мы сравниваем основные подходы в понимании «Шаббата» и показываем глубокую важность этого вопроса в Священном Писании. Мы постараемся объяснить значение субботы в Пятикнижии, его применение в истории Израиля и дальнейшее его развитие в Новом Завете, обосновывая излагаемые идеи библейскими текстами.

«Суббота – мост, переброшенный через мутные волны жизни, по которому мы можем достигнуть другого берега»¹.

1. Интерпретационные подходы в понимании Шаббата

Шаббат – день покоя. Еврейская энциклопедия даёт следующее определение: «Суббота (לַשַּׁבָּת, шаббат, связано с корнем швт — `покоиться`, `прекращаться`, `воздерживаться`), седьмой день недели, в который Библия предписывает воздерживаться от работы»².

Данным словом зачастую обозначается не просто определённый день недели (например, суббота, что чаще всего), но вполне определённое толкование и применение одной из заповедей Декалога³. Эта заповедь с некоторыми отличиями дважды излагается в Пятикнижии. В книге Исход:

«Помни день субботний, чтобы святить его; шесть дней работой и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих; ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день

¹ Фаррар Ф.В. Голос с Синая. Вечное основание нравственного закона. (Серия: «Богословская библиотека») — К.: Пролог, 2007. — С. 157.

² Суббота // Электронная еврейская энциклопедия. 2006.
<http://www.eleven.co.il/article/13962>

³ Хотя в Писании мы и не находим прописанной нумерации Десятисловия, но традиционно, иудаизм, православная церковь и большая часть протестантизма обозначает заповедь о Шаббате порядковым номером четыре. Это отличается от католической и лютеранской нумерации, где данная заповедь идёт под третьим номером.

седьмой почил; посемя благословил Господь день субботний и освятил его» (Исх. 20:8-11).

И в книге Второзаконие:

«Наблюдай день субботний, чтобы свято хранить его, как заповедал тебе Господь, Бог твой; шесть дней работай и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему. Не делай [в оный] никакого дела, ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни раба твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришелец твой, который у тебя, чтобы отдохнул раб твой, и раба твоя, как и ты; и помни, что [ты] был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний» (Втор. 5:12-15).

Строго говоря, в христианской церкви сформировалось три основных подхода к толкованию и применению данной заповеди в наши дни.

Первый подход чаще всего называется «саббатарианство⁴ седьмого дня». Сторонники данного подхода не усматривают никакой разницы в исполнении дня покоя от сотворения и до последних дней. Бог при творении установил семидневный цикл, который должен заканчиваться для всех людей днём покоя. Это заповедь относится к вечному нравственному закону, а значит Новый Завет не мог ни отменить её, ни перенести на другой день. Вероятнее всего, что после Судного дня цикл завершится, а народ Божий войдёт в Вечную Субботу, но возможно, как считают некоторые саббатариане седьмого дня, цикл семидневной недели уходит в вечность, а значит, каждая неделя будет заканчиваться днём покоя для всех искупленных.

Второй взгляд известен как «саббатарианство первого дня» (или «христианское саббатарианство»). В данном случае Четвертая заповедь также является частью вечного нравственного закона, однако уже в самом десятиисловии она выражена в обрядовом значении. Эту же мысль другими словами выражает Роберт Шо:

«Суббота является частично нравственным, а частично – позитивным установлением. В тех вопросах, где она требует,

⁴ Переводчики Дональда Мак-Кима предпочли использовать иное прочтение – «шаббатарианство». Подробнее см.: Мак-Ким Дональд К. Вестминстерский словарь теологических терминов / Пер. с англ. — М.: Республика, 2004. — С. 456.

чтобы определенная часть нашего времени посвящалась поклонению Богу, она – нравственное установление, основанное на отношении, существующем между Богом и человеком. А в тех вопросах, где она выделяет седьмую часть нашего времени и определяет конкретный день для отделения на служение Богу, она – позитивное установление, основанное на воле и назначении Бога»⁵.

При таком подходе между Ветхим Заветом и Новым Заветом есть чёткое различие в выборе конкретного дня поклонения. В Ветхом Завете это седьмой день недели – суббота, а в Новом Завете это первый день недели⁶ – воскресенье. Теперь воскресенье становится христианской субботой, или, иначе, – Днём Господним. При этом, саббатариане первого дня настаивают, что решение о переносе дня поклонения было решением не церкви, а решением Самого Бога. Разумеется, характер празднования новозаветной субботы должен сохраниться в полном объеме с ветхозаветной субботой.

Третий взгляд не имеет общего названия, так как представляет собой слишком большой спектр различных толкований данного вопроса. Однако все они объединены общим пониманием Четвёртой заповеди как исполненной и отменённой, или кардинально видоизменённой, с наступлением Нового Завета. За неимением более подходящего термина, назовём этот взгляд «анти-саббатарианством». Обычно сторонники этого взгляда отказывают Четвёртой заповеди в нравственном характере, относя её целиком к временному знамению завета между Яхве и Израилем. Например, Джеймс Монтгомери Бойс считает, что «трудно было бы утверждать, что соблюдение субботы могло быть законно отнесено и к другим народам. Напротив, соблюдение субботы должно было служить элементом, отличающим Израиль от других народов, исполняя во многом ту же функцию, что и обрезание»⁷. При этом третьем подходе отношение к воскресенью, заменившему собой субботу, может быть различным, но оно всегда будет рассматриваться как совершенно новое явление со своими собственными уникальными характеристиками. Чаще всего среди сторонников данного подхода воскресенье воспринимается как исторически сложившийся день для поклонения, но его соблюдение не должно

⁵ Шо Роберт. Толкование Вестминстерского исповедания веры / Пер. с англ.: Татьяна Болл — Одесса: Free Presbyterian Publication, 2009. — С. 380.

⁶ Некоторыми отцами ранней церкви использовалось очень символическое исчисление данного дня: они именовали его не первым, а восьмым днём.

⁷ Бойс Джеймс М. Основы христианской веры. Содержательное и доступное богословие. Пересмотренное издание в одном томе / Пер. с англ.: Лебедев В. – Киев: Киевская Богословская Семинария, 2001. С. 222.

радикально отличаться от других дней. Сегодня Бог не требует от нас некоего отделённого для Него дня, и главное богослужение церкви может проходить в любой из дней, но воскресенье подходит для этого наиболее удачно.

В первых двух интерпретациях соблюдение Четвёртой заповеди, и тем самым соблюдение «субботы» (или «Шаббата»), считается необходимым сегодня.

Внутри каждого из взглядов бытует своя собственная интерпретационная парадигма. Чтобы разница между подходами была очевиднее, мы разделим историю откровения условно на три крупных периода. Первый период – события до Синая. Второй период – жизнь народа Божьего от Моисея и до Христа. Третья группа материала представлена в Новом Завете и посвящена событиям после Христа. В каждом из периодов Священной истории материал о субботе будет интерпретироваться в свете избранного подхода.

Первая и вторая богословская школа (соответственно саббатариане седьмого дня и саббатариане первого дня) будут практически одинаково толковать первые два периода относительно субботы, но будут разительно отличаться в истолковании третьего периода. Третья группа и вторая будут весьма схожим образом толковать материал Нового Завета. Они будут совпадать в противовес первой школе в истолковании текстов о переносе литургического центра тяжести с субботы на воскресенье (особенно Деян. 20:7; 1Кор. 16:1,2; Откр. 1:10). Однако они будут различаться в понимании тех текстов, где речь идёт о сущности и значимости субботы для верующих Нового Завета (особенно Кол. 2:16,17; Рим. 14:5,6; Гал. 4:9,10). Наконец, противники преемственности между субботой и воскресеньем обнаруживают себя в отказе признавать Четвёртую заповедь (Исх. 20:8-11 и Втор. 5:12-15) частью нравственной рубрики моисеевого кодекса, а, стало быть, и в отрицании досинайского откровения о субботе как заповеданном дне покоя.

Безусловно, выделив три школы, мы прошли крупными мазками. Есть множество комбинированных взглядов. Например, такой, что считает и субботу, и воскресенье двумя священными днями покоя новозаветной Церкви. Или взгляд, который признаёт Четвёртую заповедь Декалога повторением едемского постановления, но при этом всё же считает её полностью отменённой Христом. Комбинаций достаточно много, но мы всё же остановимся на данных трёх подходах как наиболее последовательных и наиболее распространённых.

Для визуального представления данных школ в привязке к библейским эпохам мы суммируем сказанное выше с некоторыми дополнениями и упрощениями в двух нижеследующих таблицах. Первая таблица (Таблица 1) будет более детальна, а вторая (Таблица 2) более упрощённая.

Таблица 1.

	Саббатарианств о 7-го дня	Саббатарианств о 1-го дня	Анти- саббатарианство
От Едема до Синая	Шаббат установлен для Адама и Евы как часть вечного нравственного закона.	Шаббат установлен для Адама и Евы как часть вечного нравственного закона.	Адам и Ева не знали заповеди о Шаббате, а все намёки на него нужно рассматривать ретроспективно.
От Синая до Воскресени я	Четвёртая заповедь (как и остальные девять) является частью нравственного закона и просто повторяет едемскую заповедь о Шаббате. (Спорным остаётся именование Субботой некоторых праздников. Одни полагают это церемониальным дополнением, но другие говорят лишь о риторическом значении)	[a] Четвёртая заповедь (как и остальные девять) является частью нравственного закона, [b] но (в отличие от остальных девятой) выражается церемониальным языком, так что не просто повторяет едемскую заповедь о Шаббате, но делает привязку к конкретному календарному дню (седьмому) и приравнивает ряд других праздничных дней Израиля к священной Субботе, чем	Заповедь о Шаббате впервые появляется на Синае, как знамение национального завета Яхве с Израиелем. Четвёртая заповедь (в отличие от остальных девятой) является не частью вечного нравственного закона, а частью временного церемониальног о закона.

		накладывает временный церемониальный элемент на вечную нравственную заповедь.	
От Воскресения до Второго пришествия	<p>Христос не внёс почти никаких изменений в понимание и почитание Шаббата.</p> <p>Благодаря форме Декалога церковь должна строго соблюдать седьмой день недели как вечную нравственную заповедь Бога.</p>	<p>Христос отменил церемониальный элемент заповеди (который касался привязки к конкретному дню и приравнивал другие праздничные дни к священной Субботе), исполнив его, но утвердил вечный нравственный элемент (отделять какой-то один день из семи для поклонения Богу). Кроме того, Своим воскресением Он возвестил новое творение и исполнение Нового завета, что обозначил в перенесении [властью Господина Субботы] с последнего дня недели (суббота) на первый (воскресенье).</p>	<p>Христос отменил четвертую заповедь по существу.</p> <p>Значение Четвёртой заповеди для современной церкви:</p> <p>Вариант 1: Не имеет никакого значения.</p> <p>Вариант 2: Имеет только то значение, которым его наделила сама Церковь.</p> <p>Вариант 3: Имеет значение как заповедь Нового Завета для еженедельных сборов, но оставляет выбор конкретного календарного дня недели на мудрость церкви.</p>

Таблица 2.

	Саббатарианство 7-го дня	Саббатарианство 1-го дня	Анти- саббатарианство
От Едема до Синая	Заповедь <i>дана</i> в вечном содержании (один день из семи) и вечной форме (седьмой день).	Заповедь <i>дана</i> в вечном содержании (один день из семи), но во временной форме Завета дел (седьмой день).	Заповедь <i>не дана</i> .
От Синая до Воскресения	Заповедь <i>повторена</i> в вечном содержании (один день из семи) и вечной форме (седьмой день).	Заповедь <i>повторена</i> в вечном содержании (один день из семи), но <i>дана</i> во временной форме Синайского завета (седьмой день).	Заповедь <i>дана</i> во временном содержании (один день из семи) и во временной форме (седьмой день).
От Воскресения до Второго пришествия	Заповедь <i>сохранена</i> в вечном содержании (один день из семи) и вечной форме (седьмой день).	Заповедь <i>сохранена</i> в вечном содержании (один день из семи), но <i>дана</i> во временной форме Нового завета (первый день).	Заповедь <i>отменена</i>

В заключение следует отметить, что конкретное толкование ряда ключевых текстов служит своеобразными маркерами, определяющими принадлежность комментирующего к одной из представленных богословских школ.

2. Значение Шаббата в Пятикнижии

Начиная рассмотрение темы Шаббат в Пятикнижии, следует повторить, что выбор текстов, их истолкование и дальнейшее применение будет зависеть в основном от одной из принятых парадигм. Более того, сам порядок рассматриваемых текстов будет зависеть от избранного интерпретационного подхода.

Основные тексты, которые следует рассматривать в связи с темой Шаббат в Пятикнижии: Быт. 2:1-3; Исх. 5:5; Исх. 16; Исх. 20:8-11; Исх. 23:12; Исх. 31:13-17; Исх. 34:21; Исх. 35:2, 3; Лев. 19:3; Лев. 19:3; Лев. 19:30; Лев. 23:3; Лев. 23:38; Лев. 24:8; Лев. 26:2; Чис. 15:32-36; Чис. 28:9, 10 и Втор. 5:12-15.

В контексте данной статьи мы можем остановиться только на основных идеях, изложенных в данном библейском материале. Мы начнём рассмотрение вопроса Шаббата с книги Бытие. Причиной этого служит отсылка к акту творения в первом изложении Декалога, как обоснование почитания Субботнего покоя (Исх. 20:8-11).

«И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал. И благословил Бог седьмой день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал»⁸ (Быт. 2:2,3).

Данный текст без всяких сомнений призван был служить каждому израильтянину базовым основанием для литургического и личного почитания седьмого дня, как того и требует синайский кодекс⁹.

Весь «гимн творения» (Быт. 1) завершается возвышенной сменой темпа и словно подчёркиванием значимости произошедшего в седьмом завершающем, но столь не похожем на предыдущие шесть, акте. Седьмой этап как бы не является самостоятельным актом, что создаёт впечатление о том, что он не является творением, но божественным освящением творения. Проще говоря, он словно не стоит в одном ритмическом ряду с другими днями, но, превосходя их, наделяет саму их ритмику жизнью и свободой. Седьмой день выступает в роли несотворённого дня, он подобен

⁸ וַיְכַל אֱלֹהִים בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי מְלָאכְתּוֹ אֲשֶׁר עָשָׂה וַיְשַׁבֵּת בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי מְכַל־מְלָאכְתּוֹ אֲשֶׁר עָשָׂה: פ' וַיְבָרַךְ אֱלֹהִים אֶת־יוֹם הַשְּׁבִיעִי וַיְקַדְּשׁ אֹתוֹ כִּי בּוֹ שָׁבַת מְכַל־מְלָאכְתּוֹ אֲשֶׁר־בָּרָא אֱלֹהִים לַעֲשׂוֹת: פ'

⁹ Боадт Лоуренс. Книга Буття // Міжнародний Біблійний коментар: Католицький та екуменічний коментар на XXI століття у шести томах. Том 2. Пятикнижжя та історичні книги / Перекл. з англ. – Львів: Свічадо, 2017, — С. 39.

завершающему «аминь», «истинно» (אמן). Другими словами, все шесть актов шести дней творения обретают свою значимость в седьмом дне.

Но при этом седьмой день не является полностью зависимым от шести первых дней, так как он приобретает сам по себе особый статус, что подчёркивается в предложении «И благословил Бог седьмой день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал» (Быт. 2:3), словами «благословил» и «освятил».

Далее встаёт вопрос об именовании и смысловом наполнении этого дня. Примечательно, что «[с]едьмой день не назван здесь субботой»¹⁰, однако, совсем не очевидно, что из этого должно следовать, что «это подразумевается»¹¹. Действительно, слово «почил» (נָחַ) лежит в основании названия седьмого по счёту дня, но имеем ли мы в данном стихе дело с именованием или всё же с описанием характеристики? Допустимо ли перефразирование на манер – «Он праздновал субботу»¹²? Если Уэнхем хочет сказать, что мы имеем дело с именованием, то мы не можем согласиться с такой интерпретацией¹³. Но если он лишь пытается обратить внимание читателя на описание целеполагания седьмого дня, то мы с готовностью разделяем это мнение, а потому и не можем не приветствовать нижеследующие рассуждения Уэнхема:

«В Бытии Бог изображен отдыхающим в день седьмой, и рассказчик ясно дает понять, что человек, созданный по Божьему образу, должен подражать своему Творцу. Из контекста следует, что еженедельный отдых необходим для выживания человека так же, как любовь (1:27—28) или пища (1:29). Это важнейший принцип, о котором, похоже, теперь забывают даже христиане»¹⁴.

Отсюда мы можем заключить, что отделение особого дня было действие Божьим и одной из самых ранних заповедей, которая к тому же была дана особым образом – визуализирована. Можно заметить, что это подобно тому, как Иисус, обучая Своих учеников, передавал им знание в визуализированных притчах¹⁵. Так же и в самой книге Бытие мы видим

¹⁰ Уэнхем, Гордон Дж. Бытие // Новый библейский комментарий: В 3 ч. Ч. 1. Ветхий Завет. Книга Бытие – Книга Иова: Пер. с англ. — СПб.: Мирт, 2000. — С. 88.

¹¹ Там же.

¹² Там же.

¹³ Что, кстати, подтверждают все известные нам переводы данного стиха.

¹⁴ Уэнхем. Бытие. С. 89.

¹⁵ Например, «Проклятие бесплодной смоковницы» (Мф. 21:18-22).

обучение Богом через действия, например, Адама и Евы, при одевании их в кожаные одежды.

День Покоя был дарован человечеству как нравственная заповедь по существу. Своим собственным действием Господь показал Своё авторство и Свою преданность Своему Закону. Данная заповедь *освящала* всё творение и заключала в себе *благословляющую* силу Бога, выраженную миром через *покой*. Эта идея выражена тремя соответствующими действиями Бога (выделено нами курсивом с подчёркиванием): «И *благословил* Бог седьмой день, и *освятит* его, ибо в оный *почил* от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал» (Быт. 2:3). Данный образец получил не Моисей, но Адам. В дальнейшем уже Адам должен был стать образцом для творения, как ранее для Адама стал Сам Бог.

Когда Моисей получил от Бога синайское «издание»¹⁶ Закона, то и там Бог был представлен образцом для Израиля (Исх. 20:9-11), который, в свою очередь, должен стать образцом для мира (Втор. 4:6; 28:10; Ис. 62:2; Мтф. 5:16).

«Послушание в соблюдении субботы – это возвещение о том, что Бог есть Творец (Откр. 14:7). В то же время суббота – это свидетельство о том, что Бог есть Спаситель, потому что суббота в миниатюре наглядно показывает славу Царства Божьего (Ис. 14:3; 32:17, 18; 58:13, 14). В этот день должно совершаться богослужение (Лев. 23:3)»¹⁷.

Адам должен был святить Шаббат как исполнение нравственного закона. Поскольку грехопадение не отменяло Божьих нравственных установлений, то люди должны были их соблюдать и постедемовском мире (Быт. 18:19; 26:5). Ещё прежде синайской кодификации израильтяне знали постановление о Шаббате (Исх. 16:1, 4, 16-19, 23; 19:1). «Шесть дней собирайте его, а в седьмой день – суббота: не будет его в [этот день]» (Исх. 16:26). Сравним: «шесть дней работай и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих» (Исх. 20:9,10). В конце концов, сама формулировка в Десятиисловии заставляет думать, что речь идёт о

¹⁶ Что точнее следует называть не «изданием», а «переизданием».

¹⁷ Хайнц Ханс и Хайнц Даниэль. Вероучение Священного Писания. Учебное пособие для студентов богословских факультетов, проповедников и руководителей общин / Пер. с нем. – Заокский: Источник жизни, 2012, стр. 197.

напоминании¹⁸ того, что ранее было известно. «Помни (זָכוֹר) день субботный, чтобы святить его¹⁹» (Исх. 20:8). Словно внимание должно быть не *обращено*, а *возвращено* к Шаббату. В книге Второзакония используется проистекающее из «воспоминания» требование «наблюдать», но и оно подкреплено призывом «вспомнить»: «и помни, что [ты] был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою» (Втор. 5:15).

Наконец, нельзя забывать, что Декалог не предназначен быть собственностью Израиля, но дан всему человечеству (Ис. 56:1-7; Мк. 2:27). И первостепенное предназначение Закона, включая и Четвёртую заповедь, не социальное, а богословское. Закон облегчает нашу жизнь, делает её комфортнее, безопаснее и ведёт общество к процветанию, но главной Его целью является безраздельное послушание Господу в подражании Его характеру. Две различные формулировки Четвёртой заповеди, как уже отмечалось ранее, преследуют взаимодополняющую цель раскрыть Бога в Его творящей и спасающей силе. Мы Его владение дважды.

3. Применение Шаббата в истории Израиля

У Израиля на протяжении всей его истории были очень сложные отношения с Четвёртой заповедью. Основная проблема сводима к поляризации. После завоевания земли обетованной народ поступательно погрузился в обширное небрежение строгостью Четвёртой заповеди, как знамени завета, что заставляло пророков часто обращать внимание народа на её несоблюдение (Иер. 17:21, 22, 27; Иез. 22:8).

«Так говорит Господь: берегите души свои и не носите нош в день субботный и не вносите их воротами Иерусалимскими, и не выносите нош из домов ваших в день субботный, и не занимайтесь никакою работою, но святите день субботный так, как Я заповедал отцам вашим, которые впрочем не послушались и не приклонили уха своего, но сделались жестоковейными, чтобы не слушать и не принимать наставления» (Иер.17:21-23).

Народ, забывая Субботу, пренебрегал сами заветом с Господом.

¹⁸ Ре-публикация, переиздание.

¹⁹ זָכוֹר אֶת-יְהוָה הַשַּׁבָּת לְקַדְשׁוֹ

«И сказал Господь Моисею, говоря: скажи сынам Израилевым так: субботы Мои соблюдайте, ибо это – знамение между Мною и вами в роды ваши, дабы вы знали, что Я Господь, освящающий вас; и соблюдайте субботу, ибо она свята для вас: кто осквернит ее, тот да будет предан смерти; кто станет в оную делать дело, та душа должна быть истреблена из среды народа своего; шесть дней пусть делают дела, а в седьмой – суббота покоя, посвященная Господу: всякий, кто делает дело в день субботний, да будет предан смерти; и пусть хранят сыны Израилевы субботу, празднуя субботу в роды свои, как завет вечный; это – знамение между Мною и сынами Израилевыми на веки, потому что в шесть дней сотворил Господь небо и землю, а в день седьмой почил и покоился» (Исх.31:12-17).

«[Д]ал им также субботы Мои, чтобы они были знамением между Мною и ими, чтобы знали, что Я Господь, освящающий их» (Иез.20:12).

«И святите субботы Мои, чтобы они были знамением между Мною и вами, дабы вы знали, что Я Господь Бог ваш» (Иез.20:20).

Как видно из этих текстов, критически важно соблюдать Четвёртую заповедь. Её нарушение подводит человека к отрицанию Яхве как Создателя и как Искупителя. Тем самым нарушающий заповедь толкает себя в объятия идолов, которые и претендуют на роль творцов и спасителей. Культ плодородия становится естественным замещением литургии завета при отречении от Четвёртой заповеди.

Но Божьему народу следовало помнить о тех многих обетованиях, что Господь обещал в Своём Слове верным: Лев. 26:2-4; Иер. 17:25; Иез. 44:46; Ис. 56:4-7; 58:13-14 и т.д.. И не забывать Его предостережений: Исх. 31:14; 35:2; Иер. 17:27; Иез. 10:47; 22:21; 23:47; Ам. 8:10-11; 5:22-23 и т.д.

«Если ты удержишь ногу твою ради субботы от исполнения прихотей твоих во святой день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святым днем Господним, чувствуемым, и почтишь ее тем, что не будешь заниматься обычными твоими делами, угождать твоей прихоти и пустословить, – то будешь иметь радость в Господе, и Я возведу тебя на высоты земли и дам вкусить тебе наследие Иакова, отца твоего: уста Господни изрекли это» (Ис.58:13,14).

После Вавилонского пленения отношения к заповеди изменилось, но не к лучшему, а скорее, в противоположенную крайность. Суббота вновь стала терять своё содержание, но уже не из-за небрежения, а из-за чрезмерно строгого соблюдения формы. Место Божьей заповеди стали занимать человеческие напластования. «Посему иудеи говорили исцеленному: сегодня суббота; не должно тебе брать постели» (Иоан. 5:10). Подобных запретов, не предусмотренных Божьим законом, в талмудических наставлениях насчитывалась более 30. Теперь уже не языческие идолы вытесняли Бога как средоточие жизни Его народа, но те, кто были призваны быть со-пастырями.

В заключение данного раздела укажем те основные богословские идеи, которые реализуются в библейском учении о Шаббате, отталкиваясь от аксиомы «согласно которой религиозные обычаи отражают лежащую в их основе теологию»²⁰.

Во-первых, Шаббат учит нас тому, что Бог является единственным создателем всего сущего. Ему принадлежит вся слава и от Него исходит сама жизнь.

Во-вторых, Бог уже в самой идее Шаббата представлен всему творению как освобождающий Своё творение для Себя от всякой потенциальной возможности порабощения творения самим собой. После грехопадения эта идея превращается из потенциальной возможности в насущную необходимость. Представитель Творца отвернулся от Творца к творению и поработил себя им, чем вверг творение и себя самого под проклинающую власть Создателя. Однако Господь же и выводит человека из низменного рабства, дарует ему свободу в Себе.

В-третьих, Шаббат раскрывает нам Бога в Его заветных отношениях с творением, где Бог выступает инициатором, вводит человека в отношения и, наделяя его высоким статусом, возлагает на него обязательства.

В-четвёртых, Шаббат представляет нам Бога как доброго и заботливого кормильца. По сути Он, а не Его творение питает человека. Труд может быть отложен ради отдыха не благодаря «накоплениям», «страхованию рисков» или чему-то подобному, а исключительно благодаря милосердию Господа.

²⁰ Стрэнд Кеннет А. Суббота // Настольная книга по теологии / Пер. с англ. — Заокский: Источник жизни, 2010. — С. 369. У него же (369-371) подробно описывается представленный нами список, который имеет широкое хождение в литературе, посвящённой Шаббату. Далеко не со всеми выводами Стрэнда можно согласиться, но его идеи заслуживают рассмотрения, особенно в части, раскрывающей Христа.

В-пятых, через Шаббат Господь учит о Себе как о справедливом правителе. Покой даруется вне зависимости от социального статуса, пола, возраста или способностей. Как раб, так и господин равно получают покой из Господней щедрости и нелицеприятности.

В-шестых, Бог превосходит все наши ожидания, торжествуя над злом и хаосом Своим триумфом добра и мира. Шаббат сохраняется в падшем мире как предвкушение Новой земли под Новыми небесами (Ис. 66:22; Откр. 21:1-4). Его прежнее творение оказывается не изничтоженным, но искупленным и обновлённым. Господь превозмогает все силы сопротивления и направляет Своё творение в «тихую гавань».

В-седьмых, Шаббат учит о том, что во Христе мы соприкасаемся с Самим Богом (Мф. 12:8).

Этот последний пункт подводит нас к следующему разделу.

4. Развитие Шаббата в Новом Завете

На страницах Нового Завета в связи с Шаббатом мы можем выделить два основных этапа: до Христового воскресения и после него. До Своего воскресения Христос предстаёт перед нами соблюдающим Закон Божий как по букве, так и по духу (Мф. 3:15; 5:17). Он обличает непослушание Закону и лицемерие формалистов (Мф. 23) и исправляет искажение закона в его ложном истолковании (Мф. 5-7). Тем самым Христос реализует один из векторов Своего тройственного служения пророка, священника и царя.

Христос не отменяет нравственный закон, но утверждает Его (Мф. 3:15; 5:17; Ин. 7:18-19) – Своей проповедью, послушанием и провозглашением²¹. Жизнь Христа повторяет жизнь Адама и Израиля, превосходя их и довершая там, где они пали. Одним этим Христос становится замещением, воплощая чаяния народа на исполнение обетований, данных праотцам. Неслучайно Нагорная проповедь Спасителя наталкивала многих отцов церкви на мысли о втором Синае. Моисей становится прообразом, типологией Христа, в котором сливаются Законодатель, Посредник и Исполнитель.

Безусловно, эти действия Иисуса Христа очень контрастно смотрятся на фоне всеобщего греха полярности небрежения и идолотворения по отношению к заповеди о Шаббате. Христос как Пророк верно истолковывает и учит о Шаббате, как Священник верно исполняет заповедь о Шаббате и

²¹ Ре-публикация.

как Царь ревностно защищает её. Ведь Он Сам есть Господин субботы: «ибо Сын Человеческий есть господин и субботы» (Мф. 12:8; ср. Мар.2:28; Лк.6:5).

Христос до Своего воскресенья чётко соблюдает синайскую форму Шаббата, но всё же центр тяжести в Его жизни и учении отчётливо смещается к содержанию Четвёртой заповеди. Это выражается не только в отказе от человеческих «напластований» правил, но и в символизме жизни, исцеления и прощения, несущих мир с Богом и покой в Нём. Если угодно, Христос переносит «свет луча» Четвёртой заповеди на Себя Самого.

Пасхальные события окончательно меняют форму Шаббата, «переодевая» его во Христа, так что Личность и служение Спасителя становится центральным выражением всех чаяний Ветхого Завета.

Во Христе Бог открывает человечеству новое творение, подлинное искупление, заключает Новый завет, проявляет отеческую заботу, реализует Свою праведность, открывает верх Своего совершенства и провозглашает истинность притязаний Христа на единство с Ним (Ин. 5:17, 19, 20; 9:3-5; 10:30). Тем самым Бог фокусирует внимание Своего народа на уже конкретной исторической личности Помазанника. Личность Иисуса Христа и пасхальная тайна как апогей события Христа ясно раскрыли *топос* и *хронос* подлинного Шаббата.

Да, идея покоя в Шаббате, даруемая Творцом (сотворение), Искупителем (спасение), Сюзереном (завет), Кормильцем (обеспечение), праведным Судьёй (справедливость), Тем, Кто Есть Полнота Совершенства, присутствуют и в Едеме, но грехопадение вводит в действие новую творческую силу, предопределённую ещё прежде сотворения мира. Господь замысливает явить большую славу Свою через искупление и восстановление падшего творения.

Данная тетрада (творение, грехопадение, искупление и восстановление), словно восходящая спираль, умножает Божью славу в творении, тем самым принося творению великий покой. И центром этой силы становится личность Спасителя. Он оказывается местом вхождения в покой, подлинным пространством обитания творения, а Его воскресение становится переходом течения времени от устремлённости в точку утраты жизни под нескончаемой кару вечной смерти к точке выхода к жизни бесконечного существования в полноте времени.

Пространство и время сливаются во Христе. То, что призван был раскрыть Шаббат, раскрылось во Христе. Сам Шаббат оказался ларцом с

двойным дном – то сокровище, что покоилось в нём, было сокрыто до времени.

Шаббат должен был показать, что человек не создан ни рабом времени, ни рабом пространства, но в Боге имеет всё изобилие и того и другого. Однако Адам покорил себя и всё творение проклятию рабства. Рабства с единственным выходом – вечная смерть. Однако замысел Бога был в том, чтобы во Христе вернуть свободу человеку.

Апостолы смогли различить триумф жизни и триумф вечности в личности и служении Христа. Они получили дар Святого Духа, а потому всё их внимание было приковано к победе Божьей во Христе.

Не по своеволию или человекоугодничеству апостолы стали святить день, в который воскрес Христос, но по той причине, что именно в этот день была явлена победа Божья. Те *плоды*, что принесло Христово воскресенье (как апогей искупительной миссии) были *семенем*, представленным в Моисеевой субботе. То, что было *семенем*, умерло, но принесло свой *плод*. Жизнь осталась общей темой субботы и воскресенья, последнего дня и первого, Ветхого завета и Нового завета. Но если первое лишь предвещало, то во втором произошло исполнение.

Содержание Субботы (последний день недели) и содержание Воскресенья (первый день недели²²) оказываются идентичными. Но первый лишь предвкусывает, в то время как во втором происходит исполнение. Форма меняется не с целью отменить содержание, отбросив его, но, напротив, подчеркнуть содержание, буквально провозглашая его уже даже и в самой форме.

По этой причине мы видим, что Церковь выделяет воскресенье особенным днём, что отчётливо видно из Деян. 20:7; 1 Кор. 16:1, 2; Откр. 1:10. Это послушание Божьему искупительному событию во Христе и подражание Самому Христу, Который на протяжении 40 дней являлся именно в этот день Своим ученикам и именно в этот день дал Церкви Духа Святого.

Вот, что об этом пишет Бенджамин Уорфилд:

«Кажется, особое внимание уделяется именно тому факту, что Он воскрес именно в *первый день* недели. Это верно для всех свидетельств о Его воскресении. Например, Лука после

²² Как первый день творения. Или, «восьмой», в значении первого дня, но уже Нового творения.

сообщения о том, что Иисус воскрес «в *первый день* недели», и собираясь добавить сообщение о Его появлении двум ученикам, идущим в Эммаус, делает, как кажется, совершенно излишнее ударение на то, что это случилось «в *тот же день*». У Иоанна это ударение наиболее заметно. «В *первый же день* недели», – он нам говорит, – «Мария Магдалина приходит рано» и находит гроб пустым. И затем чуть позже: «В *тот же первый день* недели вечером» Иисус показал Себя Своим собравшимся ученикам... После этого ясного указания о том, что Иисус явился Своим ученикам вечером именно в *первый день* недели, Иоанн продолжает также четко определять время Его следующего явления им как «после восьми дней», т. е. говоря, именно в *первый день* недели, когда Его ученики собрались, Иисус явился им. Это производит сильное впечатление того, что наш Господь много раз являлся людям в день Своего воскресения, исчез на целую неделю для того, чтобы явиться снова в *первый день* недели»²³.

Христос как Господин Субботы имеет полное право иметь один день для Себя (Мк. 2:28). Иисус Христос, а не апостолы или император Константин²⁴, утвердил первый день недели днём общего богослужения для Своего народа.

Итак, церковь приняла от Господа именно первый день недели как день покоя, Шаббат. В Первом дне недели исполнились ожидания Ветхого Завета. Ряд праздников Ветхого завета проводились на восьмой день (первый день недели). Это и Пасха (Лев. 23:4-8), и Пятидесятница (Исх. 22:29, 30), и праздник кущей (Лев. 23:33-36; Зах. 14:16-21), и ряд других праздников. Мы остановились только на этих трёх как наиболее известных в своей типологической силе. Ведь Пасха наша – Христос (1 Кор. 5:6-8; Ин. 6; Евр. 10:10), Он же и Первенец (Плод) новой жизни, воскресший (1 Кор. 15:23; Рим. 5), и Он наша скиния (Ин. 1:14; 7:1, 37, 38).

В заключение следует сказать, что тексты из посланий Павла (Кол. 2:16, 17; Рим. 14:5, 6 и Гал. 4:9, 10) не отменяют воскресенья как особый

²³ Benjamin B. Warfield, "The Foundations of the Sabbath in the Word of God," in *Sunday: The World's Rest Day* (Garden City, NJ: Doubleday, Page & Company, 1916), 63-81.

²⁴ В 321 году по Р.Х. император Константин выпустил эдикт, делая им воскресенье выходным, что, конечно, не *создало* практику христиан собираться для богослужения по воскресеньям, а *легализовало* её. О практике собираться для богослужения в первый день недели писали Игнатий (107 г. по Р.Х.), Иустин (140 г. по Р.Х.), Тертуллиан (160-230 г.г. по Р.Х.), Климент Александрийский (160 г. по Р.Х.)

день покоя и Шаббат Нового завета (идентичный по существу с едемским и синайским, но отличный от них по форме), а отменяет особые *дни*, ветхозаветные субботы, которыми назывались некоторые праздники, что не только по форме, но и по содержанию относились к церемониальному закону синайского кодекса (2 Пар. 31:3; Неем. 10:32, 33; Лев. 23:4-44). Как мы уже сказали, эти *дни* (а не день), эти *субботы* (а не Суббота) отменены и по форме, и по содержанию (Кол. 2:16; Гал. 4:9, 10; Евр. 10:9, 10).

Заключение

Адам был призван своим послушанием стать благословением творению. Израиль был призван своим послушанием стать благословением народам. Церковь сегодня призвана стать благословением всем народам.

«Вы – свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы. И, зажегши свечу, не ставят ее под сосудом, но на подсвечнике, и светит всем в доме. Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» (Мф. 5:14-16). «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века. Аминь» (Мф. 28:19,20).

Когда мы будем святить День Господень как истинный Шаббат, мы сможем дать миру ясно понять, что мы исповедуем всевластие Бога над временем и пространством, признавая Его Творцом, Владыкой и Обеспечителем всего Его творения. Но более того мы воздаём Ему всю власть, так как Он ещё и искупил нас ценой верности Сына Своего, который из любви к нам взял на Себя всю тяжесть Господнего возмездия за наши грехи.

Во Христе Духом Святым мы приобрели все богатства Божьих щедрот вечной жизни. Поклоняясь Троидиному Богу, отдавая Ему всю славу и посвящая Ему один из дней с преданным постоянством, мы обретаем покой, предвкушаем небеса и свидетельствуем миру о Его необыкновенной любви!

Сергей Судаков

Магистр богословия, пастор пресвитерианской церкви г. Харьков

Библиография

«Biblia Hebraica Stuttgartensia. Editio quinta emendata». Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1997.

Feyerabend, Karl. *A Complete Hebrew-English Pocket-Dictionary to the Old Testament*. Third edition. Berlin-Schoneberg: Lannenschedtsche Verlagsbuchhandlung, 1920.

Gesenius, H. W. F. *Gesenius' Hebrew and Chaldee Lexicon to the Old Testament*. Translated by Samuel Prideaux Tregelles. Grand Rapids, MI: Baker Book House Company, 1996.

The New Treasury of Scripture Knowledge. The Most Complete Listing of Cross-References Available Anywhere. Nashville, Tennessee: Thomas Nelson Publishers, 1992.

Warfield, Benjamin B. "The Foundations of the Sabbath in the Word of God." In *Sunday: The World's Rest Day*, 63–81. Garden City, NJ: Doubleday, Page & Company, 1916.

Александр Т. Дезмонд. Исход // Новый библейский комментарий: В 3 ч. Ч. 1. Ветхий Завет. Книга Бытие – Книга Иова: Пер. с англ. – СПб.: Мирт, 2000. – С. 128-162.

Баккиоки Самуэль. Божественный покой для беспокойного человечества. Теологическое исследование Благой вести о субботнем дне для современного человека / Пер. с англ. – Заокский: Источник жизни, 2005. – 352 с.

Баккиоки Самуэль. Суббота под перекрёстным огнём / Пер. с англ.: Платунова А.П. – Заокский: Источник жизни, 2006. – 416 с.

Боадт Лоуренс. Книга Буття // Міжнародний Біблійний коментар: Католицький та екуменічний коментар на ХХІ століття у шести томах. Том 2. Пятикнижжя та історичні книги / Перекл. з англ. – Львів: Свічадо, 2017. – 560 с.

Бойс Джеймс Монтомери. Основы христианской веры. Содержательное и доступное богословие. Пересмотренное издание в одном томе / Пер. с англ.: Лебедев В. – Киев: Киевская Богословская Семинария, 2001. – 704 с.

Большой библейский словарь под редакцией Уолтера Элуэлла и Филипа Камфорты / Пер. с англ.: Рыбакова О. А. – СПб.: Библия для всех, 2005. – 1504 с.

Ватсон Томас. Десять заповедей. – Netherlands: Dutch Reformed Tract Society, Branch of the Netherlands Reformed Congregation, 2002. – 394 с.

В начале было Слово / Пер. с англ. – 2-е изд., исправленное и дополненное – Заокский: Источник жизни, 2010. – 544 с.

Вестминстерское исповедание веры / Пер. с англ. – Одесса: Евангельская пресвитерианская церковь Украины, 2000. – 84 с.

Вестминстерский краткий катехизис / Пер. с англ. – Одесса: Евангельская пресвитерианская церковь Украины, 2003. – 62 с.

Вестминстерский полный катехизис // Вестминстерское исповедание веры / Пер. с англ. – Одесса: Христианское просвещение, 2000. – 482 с.

Генри Мэтью. Толкование книг Ветхого Завета. Бытие, Исход, Левит, Числа, Второзаконие. – Netherlands: Dutch Reformed Tract Society, Branch of the Netherlands Reformed Congregation, 2008. – 849 с.

Даунинг Уильям Р. Катехизис по доктринам Библии с комментарием. Введение в библейское учение в форме катехизиса с комментарием / Пер. с англ. – Чернигов: In Lumine Media, 2016. – 416 с.

Евангельский словарь библейского богословия / Под ред. Уолтера Элуэлла. – СПб: Библия для всех, 2000. – 1231 с.

Еллисон Г.Л. Комментарии к книгам Ветхого Завета, Том 3. Книга Исход / Пер. с англ. – Всемирный союз баптистов, 1992. – 160 с.

Кауффман Даниил, ред. Доктрины Библии. Краткое изложение учений Слова Божьего / Пер. с англ.: Сергей Томаш – К.: Международное Господнее служение, 2011. – 623 с.

Ключ к пониманию Священного Писания. – Bruxelles: Жизнь с Богом, 1982. – 698 с.

Комментарии к Ветхому и Новому Заветам. – М.: Фонд «Лютеранское культурное наследие», 2007. – 830 с.

Лоуэри Д. К. День Господень // Большой библейский словарь под редакцией Уолтера Элуэлла и Филипа Камфорты / Пер. с англ.: Рыбакова О. А. – СПб.: Библия для всех, 2005. – С. 382-384.

Мак-Артур Джон, Учебная Библия с комментариями Джона Мак-Артура, 2-е изд. – Минск: Славянское Евангельское Общество, 2005. – 2201 с.

Мак-Ким Дональд К. Вестминстерский словарь теологических терминов / Пер. с англ. – М.: Республика, 2004. – 503 с.

МакФарлан Дональд. Четвёртая заповедь // МакФарлан Дональд. Проповеди / – Одесса: Free Presbyterian Publication, 2006. – С. 52-65.

Мастерс Питер. Помни день воскресный. Остаётся ли в силе христианское субботство? / Издательство церкви «Завет Христа», 2010. – 39 с.

Новая Женевская учебная Библия. Синодальный перевод. – Киев: Свет на Востоке, 2008. – 2052 с.

Пинк Артур У. Десять заповедей / Пер. с англ.: Вергейчук А. – Ровно: Живое слово, 2012. – 64 с.

Пурселл Блейк. Богословский доклад на тему: Как христиане должны соблюдать День Господень – СПб.: Реформатская Теологическая Семинария, 2003. – 13 с.

Прайм Дерек. Библейский справочник / Пер. с англ. – Мн.: Издательство церкви «Завет Христа», 1998. – 278 с.

Пэйн Дэвид Ф. Комментарии к книгам Ветхого Завета, Том 5. Книга Второзаконие / Пер. с англ. – Всемирный союз баптистов, 1992. – 176 с.

Рауш Д. А. Суббота // Большой библейский словарь под редакцией Уолтера Элуэлла и Филипа Камфорты / Пер. с англ.: Рыбакова О. А. – СПб.: Библия для всех, 2005. – С. 1126-1127.

Симфония на канонические книги Священного Писания с еврейским и греческим указателями. В 2-х тт., Составитель Ю. А. Цыганков. – СПб.: Библия для всех, 2003. – 1519 и 368 с.

Слейн Крейг Дж. Суббота // Евангельский словарь библейского богословия под редакцией Уолтера Элуэлла / Пер. с англ.: Гаврилова В. Н. – СПб.: Библия для всех, 2000. – С. 1020-1023.

Словарь библейского богословия / Под ред. Ксавье Леон-Дюфура и Жана Люпласи, Августина Жоржа, Пьера Грело, Жака Гийе, Марка-Франсуа Лакана, пер. с фр. – Киев-Москва: Кайрос, Истина и жизнь, 1998. – 1288 с.

Словарь библейских образов. Под общей редакцией Лиланда Райкена, Джеймса Уилхойта, Тремпера Лонгмана III / Пер. с англ.: Скороходов Б.А. и Рыбаков О.А. – СПб.: Библия для всех, 2005. – 1424 с.

Стрэнд Кеннет А. Суббота // Настольная книга по теологии / Пер. с англ. – Заокский: Источник жизни, 2010. С. 359-389.

Трафтон Джозес Л. День Воскресный // Евангельский словарь библейского богословия под редакцией Уолтера Элуэлла / Пер. с англ.: Гаврилова В. Н. – СПб.: Библия для всех, 2000. – С. 268-270.

Уолдрон Сэмюель. Современное толкование баптистского вероисповедания 1689 года / Пер. с англ. А. Б. Вальцева. – СПб: Мирт, 2000. – 512 с.

Уолкер Аллен. Закон и суббота / Пер. с англ. – Заокский: Источник жизни, 2013. – 176 с.

Уолтон Джон, Метьюз Виктор, Чавалез Марк, «Библейский культурно-исторический комментарий: в 2-х частях: часть первая. Ветхий Завет», Серия «Христианская энциклопедия». – СПб: Мирт, 2003. – 984 с.

Уэнхем, Гордон Дж. Бытие // Новый библейский комментарий: В 3 ч. Ч. 1. Ветхий Завет. Книга Бытие – Книга Иова: Пер. с англ. – СПб.: Мирт, 2000. – С. 79-127.

Фаррар Ф.В. Голос с Синая. Вечное основание нравственного закона. (Серия: «Богословская библиотека») – К.: Пролог, 2007. – 268 с.

Финли Марк. Почти забытый день / Пер. с англ. – Заокский: Источник жизни, 2012. – 96 с.

Фишер Джеймс. Краткий катехизис Вестминстерской Ассамблеи в виде вопросов и ответов в двух частях. – Netherlands: Dutch Reformed Tract Society, Branch of the Netherlands Reformed Congregation, 2004. – 765 с.

Хайнц Ханс и Хайнц Даниэль. Вероучение Священного Писания. Учебное пособие для студентов богословских факультетов, проповедников и руководителей общин / Пер. с нем. – Заокский: Источник жизни, 2012. – 416 с.

Харм Ф.Р. Субботничество // Большой библейский словарь под редакцией Уолтера Элуэлла и Филипа Камфорты / Пер. с англ.: Рыбакова О. А. – СПб.: Библия для всех, 2005. – С. 1127.

Хемниц Мартин. Ключевые вопросы богословия, Том 2 / Пер. с англ. Владислав и Алёна Байдак. – М.: Фонд «Лютеранское Наследие», 2003. – 1064 с.

Шо Роберт. Толкование Вестминстерского исповедания веры / Пер. с англ.: Татьяна Болл – Одесса: Free Presbyterian Publication, 2009. – 553 с.

Янг Э. и Брюс Ф.Ф. Суббота // Новый библейский словарь: В 2 ч. Ч. 2. Библейские реалии (Серия: Энциклопедия христианства) / Пер. с англ. – СПб.: Мирт, 2001. – С. 788-790.